

دراسات إفريقية



مجلة بدوث نصف سنوية

في هذا العدد

هجرة الحبشة وما وراءها من نبأ

البروفيسور / عبدالله الطيب

اتجاهات النمو السكاني في السودان مع إشارة خاصة لقضايا الشباب

د . حسن مكى محمد أحمد

خلاوى دارفور : دراسة فى وظائفها وخلفيتها الاجتماعية

د . موسى آدم عبدالجليل

السكرتارية البريطانية ودورها فى تاريخ غانا والسودان الحديث ١٨٧٤-١٩٥٧م

د . الطيب أبشر الطيب

من قضايا الإعلام الإفريقى : الوعى بالإعلام الإفريقى القارى والتبعية الاتصالية

الاستاذ / مرتضى الغالى

الإحساس بالمقدسيات : بناء الجسور بين الإسلام والغرب

الاستاذ / ساتى محمد ساتى ماجد

السيد على الميرغنى (١٨٧٩ - ١٩١٦م)

الاستاذ / طارق أحمد عثمان

نبذة عن المجلة

دراسات إفريقية مجلة متخصصة تعني بالدراسات الإفريقية في مختلف العلوم الإنسانية غير أنها تولى عناية خاصة لواقع الإسلام والمسلمين في الأنظار الإفريقية غير العربية وهي تعمل على تشجيع البحوث في القضايا المتصلة بالمجالات الآتية على وجه الخصوص:

- ١ - التعليم الإسلامي في إفريقيا.
 - ٢ - اللغة العربية في إفريقيا.
 - ٣ - انتشار الإسلام في إفريقيا.
 - ٤ - الدعوة الإسلامية ونشاط الكنائس المسيحية في إفريقيا.
 - ٥ - الخلفية التاريخية للمجتمعات الإفريقية المسلمة وأثرها في ممارسات المسلمين في إفريقيا.
 - ٦ - العلاقات الاقتصادية والاجتماعية والسياسية بين إفريقيا وبقية العالم الإسلامي.
 - ٧ - التعريف بالمؤسسات العلمية التي تعمل في حقل الدراسات الإفريقية.
- تصدر المجلة مرتين في العام. واللغة العربية هي اللغة الأساسية للمجلة وتنتشر بعض البحوث المكتوبة بالإنجليزية والفرنسية.
- تنشر البحوث المجازة من قبل محكمين مختصين ويمنح أصحاب البحوث المجازة حوافز إكرامية تقديراً لجهود كاتبها ويعطي مؤلف البحث المنشور عشرين نسخة من مقاله.
- تنشر المجلة مراجعات الكتب الصادرة حديثاً في عالم الدراسات الإفريقية وتستعرض الرسائل الجامعية بالإضافة للأعمال التوثيقية كالبيولوجرافيا.

يرجى من المؤلف أن يذكر نبذة تعريفية عن مؤلفاته وأبحاثه وعمله الحالي وعنوانه ويرفق خطاباً يوضح أن بحثه لم ينشر من قبل في أية مجلة أو كتاب سواء أكان كاملاً أم بشكل مختصر ويتعهد بعدم تقديمه إلى أية جهة أخرى قبل أن تصدر المجلة قراراً بشأنه ومن جهة أخرى تعمل هيئة التحرير على إصدار قرار في خصوص البحث في غضون ثلاثة أشهر من تاريخ تسلمه.

لا تلتزم المجلة بإرجاع البحوث التي لا تنشر إلى أصحابها

تتراوح البحوث التي تنشر بالمجلة بين (٣٠٠٠ - ٥٠٠٠) كلمة ويرسل البحث مطبوعاً من نسختين. تكون الطباعة واضحة وعلى صفحة واحدة وتترك مسافات مزدوجة بين السطور كما يترك هامش على الجهة اليمنى بمقدار بوصة وربع البوصة ونفس المسافة على الجهة اليسرى في حالة البحوث المكتوبة بالحروف اللاتينية. تطبع الحواشي والمصادر على ورقة منفصلة في نهاية البحث وشار إليها في صلب البحث بأرقام متسلسلة بين قوسين. تطبع الخرائط والبيانات والجداول في صفحات منفصلة بحيث لا تتجاوز أبعادها حجم الصفحة.

د. عبد الرحمن أحمد عثمان

رئيس التحرير

لجنة أحمد عثمان

دراسات إفريقية

مجلة دراسات نصف سنوية يصدرها مركز البحوث
والدراسات الإفريقية بجامعة إفريقيا العالمية
ص . ب . : ٢٤٦٩ الخرطوم - السودان

المقالات والبحوث المنشورة تعبر عن آراء كاتبها ولا تعبر بالضرورة
عن آراء تبنها هيئة التحرير (أو جامعة إفريقيا العالمية)

التصميم والإخراج الفني
الوليد إبراهيم يوسف علي دينار

الطابعون :
دار جامعة إفريقيا العالمية للطباعة

دراسات إفريقية

المشرف العام

البروفيسور - عبد الرحيم علي محمد

رئيس هيئة التحرير

الدكتور - حسن مكي محمد أحمد

رئيس التحرير

الدكتور - عبد الرحمن أحمد عثمان

سكرتير التحرير

الأستاذ - يسن محمد الحسن الحبوب

أعضاء هيئة التحرير

الأستاذ - وداعة محمد الحسن عكود

الأستاذ - حسن سيد أحمد الناطق

الأستاذ - تاج السر بشير

الأستاذ - يوسف خميس أبورفاس

الأستاذ - عبد الجليل ريفا

مستشارون

البروفيسور - يوسف فضل حسن

البروفيسور - عبد الله الطيب المجذوب

البروفيسور - عثمان سيد أحمد إسماعيل

البروفيسور - سيد حامد حريز

البروفيسور - مدثر عبد الرحيم الطيب

الدكتور - أحمد خالد بابكر

الدكتور - الأمين أبو منقعة

الدكتور - عبد اللطيف محمد البوني

الاشتراك السنوي :

- الأجنبي : ٢٠٠ دولار أمريكي

- المؤسسات : ٢٠٠ دولار أمريكي

تدفع الاشتراكات لأمر جامعة إفريقيا العالمية

الافتتاحية

إطلاق المبادرات وتأسيس المشاريع ليس صعبا ولكن المحافظة عليها والسير بها وتطويرها هو الأصعب - خصوصا في حقل المعرفة الإنسانية لأن النفس الإنسانية جبلت علي العائد السريع ، بينما بناء المعرفة واستكشاف آيات الله في الأنفس والآفاق يحتاج للصبر وللزمن ، حتي تبرز نتائجه في الأجيال المسلحة بهذه المعرفة ، أو تراكم هذه المعارف ويبرزها في نسق معرفي متكامل وبين يدي القاريء العدد الثامن عشر من مجلة دراسات إفريقية ، ويجكي هذا العدد قصة تسع سنوات من الجهد المبذول في بناء نسق معرفي متكامل في حقل الدراسات الإفريقية ونرجو أن

تتكامل جهود الباحثين هنا وهناك في تطوير هذا المشروع .

من مواضيع هذا العدد هجرة الصحابة إلى الحبشة ، وتسعي هذه الدراسة إلى تحديد المكان الذي نزل فيه الصحابة وكونوا فيه مجتمعهم - ومع أن هذه الدراسة قد سبق نشرها إلا أننا رأينا إعادة نشرها بالاتفاق مع الدكتور عبدالله الطيب لأهمية الموضوع وما يمكن أن يثيره من نقاش وحوار . الدراسة الثانية تتعلق بمستقبل اتجاهات النمو السكاني في السودان ، لما لذلك من آثار ثقافية واجتماعية وسياسية واقتصادية . وهو موضوع حيوي ومصيري ويتعلق بالكيان السوداني - أما الموضوع الثالث فهو عن خلاوي دارفور - ودارفور هي الأرض الوحيدة في السودان التي لا يكاد يوجد فيها أثر واضح للتبشير المسيحي ممثلا في الكنائس والإرساليات - فهل ياتري أن بيئة دارفور الدينية والتي أسسها الخلاوي هي التي جعلت دارفور منطقة طاردة للثقافة الكنسية ، أم أن هناك أسبابا أخرى ، لعل دراسات المستقبل تعطي مزيدا من الإضاءة حول هذه النقطة . بالإضافة الى مقالات عن قضايا الإعلام الإفريقي وكيفية تأصيل هذا الإعلام وإمكانية وقوفه على قدميه والتجربة السودانية أكثر التجارب اكتواء بالتغطية الإعلامية الإفريقية والتي هي مجرد عاكس لوجهة نظر الإعلام الغربي . وهناك محاولة للاستجابة لسؤال علاقات الإسلام بالغرب وقد سبق أن نشرنا مقالين لدكتور الترابي عن هذه القضية ولكن القضية أخذت بعدا هاما بعد محاضرة الأمير شارلز ولي العهد البريطاني والتي سبق لنا نشرها - وهذه المقالة تحاول أن تستجيب لهذا السؤال . أما علي صعيد التاريخ ، فهناك دراسة عن السكرتارية البريطانية وبورها في بناء النظم بالإشارة إلى غانا والسودان بالإضافة إلى مقالة هامة عن السيد / علي الميرغني وبوره المشهود في الحركة السودانية وفي تاريخ السودان ، وتختتم المقالات العربية بملخص لرسالة ماجستير عن مشكلات الإرشاد النفسي والتوجيه التربوي لطلاب جامعة إفريقيا العالمية . ومن المقالات باللغة الانجليزية مقالة عن العلاقات السودانية/ الصينية وتكتسب هذه المقالة أهميتها نظرا للعلاقات الموجودة حاليا وتكشف هذه المقالة أنها علاقات قديمة ومتميزة وتمتد آلاف السنين ، إضافة إلى مقالة الدكتور عثمان بوقاجي عن التجارة والديون والتنمية في إفريقيا جنوب الصحراء "مبادرة إسلامية للإنقاذ" تور حجية هذه الورقة في إظهار خواء المساعي التنموية التي تتبني الرؤية الغربية لإنعاش الاقتصاد الإفريقي كما تحاول الإجابة عن إمكانية التأطير لمبادرة إسلامية لإنقاذ الاقتصاد الإفريقي .

وفي الختام تتقدم هيئة التحرير بأصدق آيات التقدير والعرفان للمساهمين في هذا العدد كما تتشبد القراء الأفاضل المشاركة بالنصح والتوجيه بما يعين علي تجويد الأداء .
والله الموفق ، هو الهادي إلى سواء السبيل

هيئة التحرير

المحتويات

	(١) هجرة الحبشة وماوراءها من نبأ	
٥	البروفيسور / عبدالله الطيب	
	(٢) اتجاهات النمو السكاني في السودان مع إشارة خاصة لقضايا	
	الشباب	
١٥	د. حسن مكي محمد أحمد	
	(٣) خلاوي دارفور : دراسة في وظائفها وخلفيتها الاجتماعية	
٥٥	د. موسى آدم عبدالجليل	
	(٤) السكرتارية البريطانية ودورها في تاريخ غانا والسودان	
	الحديث ١٨٧٤-١٩٥٧م	
٩٣	د. الطيب أبشر الطيب	
	(٥) من قضايا الإعلام الإفريقي : الوعي بالإعلام الإفريقي القاري	
	والتبعية الاتصالية	
١٠٧	الاستاذ / مرتضي الغالي	
	(٦) الإحساس بالقدسيات : بناء الجسور بين الإسلام والغرب	
١٢٣	الاستاذ / ساتي محمد ساتي ماجد	
	(٧) السيد علي الميرغني (١٨٧٩ - ١٩١٦م)	
١٤١	الاستاذ / طارق أحمد عثمان	
	(٨) مشكلات الإرشاد النفسي والتوجيه التربوي لطلاب جامعة	
	إفريقيا العالمية في الخرطوم	
١٦٣	الاستاذ / الطاهر مصطفى محمد	

The Relations Between Sudan and China : From The Pre-Islamic Era until the 19th century with special focus on The relations During Tang and Song Dynasties In China

Dr. Gaafar K. Ahmed	5
TRADE ,DEBT AND DEVELOPMENT IN SUB -SAHARAN AFRICA	
: A Muslim Initiative to the Rescue?	
Dr. Usman Bugaje	21

السيد علي الميرغنى

(١٨٧٩ - ١٩٦٨م)

الأستاذ / طارق أحمد عثمان *

مقدمة :

تهدف هذه المقالة إلى توضيح بعض الاتجاهات ذات الأثر في سيرة السيد علي الميرغنى والتي أدت بصورة كبيرة إلى تشكيل حقبة هامة في تاريخ السودان الحديث .

إن الدراسات الخاصة بشخصية السيد علي تعتبر مهمة نظرا لمكانة الرجل ومنزلته وظروف وجوده في الحياة السودانية العامة ، لقد أحدثت شخصيته الدينية والسياسية تيارات حقيقية لأكثر من خمسين عاما من عمر هذا البلد .

السيد علي الميرغنى هو وريث أسرة دينية عريقة دخلت السودان في وقت متأخر ، وتمكنت بفضل زيجات أفراد منها متعددين بوطنيات أن تصنع لنفسها وجودا محليا ممتازا ، ولقد آلت مشيخة الطريقة إليه بعد والده فأصبح قيما على قطاع عريض من السودانيين الذين يرتبطون بطريقته (الطريقة الختمية) .

ونقصد من خلال هذه المعالجة التاريخية لحياة السيد علي الميرغنى تقديم وجهة نظر مبررة ، نعتقد عبرها أن الرجل قد أفاد من زعامته الطائفية ليصنع لذاته مجدا سياسيا عظيما أسهم في تشكيل توجهات الأمة السودانية وقادها في وقت متأخر إلى التحرر وإلى وجود دولة السودان المستقلة. إن مجهودات الميرغنى في هذا الإطار تؤيدها الحقائق ، ويستندها التقاف رواد الحركة الوطنية حول رايته وبقاؤهم تحت مظلته .

أتصل السيد علي منذ أيامه الأولى بالحكم وأنواته ، وبالسلطة وبولابها ، ورغما عن قوله المشهور بأنه ليس سياسيا إلا أن جزءا كبيرا من قماش السياسة السودانية في منتصف هذا القرن كان يحاك بواسطته .

إن جانبا عظيما من حياة الميرغنى السياسية والدينية أودع في التقارير التي دبحتها أيادي رجال المخابرات والسياسة الانجليز ، وأكثر هذه التقارير خارج السودان ، وهناك أيضا الخلفاء الذين أحاطوا به وبالأهيرة الميرغنية في أكثر الفترات ، وهؤلاء كانوا محل سره وموضع ثقته .

* مساعد تدريس بمركز البحوث والدراسات الإفريقية ، جامعة إفريقيا العالمية

تعريف به

هو السيد علي بن السيد محمد عثمان الصغير (الأقرب) بن محمد الحسن (أب جلابية) ابن محمد عثمان الميرغنى (الختم) والأخير هو مؤسس الطريقة الختمية وعلى يديه دخلت السودان في سنة ١٨١٦ م .

وأم السيد علي هي أمنة بنت النور من الانقرياب ، وهم أبناء عمومة بالنسبة للعبدلاب توفيت بسواكن وعمره نحو تسع سنين (١) .

أما والده محمد عثمان الميرغنى فقد عرف بكفاحه ضد المهدية ، وحشده للجنود والأتباع لصد هجمات الثوار علي حاميات شرق السودان . وقد قاوم ومعه السيد بكري ابن السيد جعفر الميرغنى في سبيل عدم سقوط مدينة كسلا ، ولكن مع اشتداد وطأة الهجوم عليها ، غادرها محمد عثمان قاصدا مصر حيث عاش هناك لفترة قصيرة وتوفي ودفن بباب الوزير بالقاهرة في ١٧ يناير ١٨٨٦ م . (٢) .

أما السيد بكري فقد مكث في كسلا الى أن سقطت في مايو ١٨٨٥ م حيث غادرها إلى مصوع فسواكن فمكة ومات هناك في العام ١٨٨٦ م (٣) والسيد على شقيقة واحدة هي السيدة نفيسة ، وله أخ وأخت من أبيه من أم أخرى ، هما السيد أحمد . (ت ١٩٢٨ م) والسيدة فاطمة (نور) (٤) وأمه خديجة بنت عبدالله من أسرة أرترية مسلمة (٥) .

مولده وحياته المبكرة :

ولد في سنة ١٨٧٩ م تقريبا (٦) في جزيرة مساوى شمال مدينة مروى في منطقة الشايقية ، ومساوى أرض نفوذ الختمية ومركز لنشاطاتهم ، ولقد جاء مولد السيد على هناك في أثناء فترة وجود والده للتبشير الدينى والإرشاد ، وامتد هذا الوجود قرابة العامين (٧) .

وتاريخ ميلاد السيد علي لا يذكر عادة - على وجه الدقة ، لكن ما أثبتناه أقرب إلى الحقيقة لمطابقته زمن وجود أبيه في الشايقية في شمال السودان (٨) ، وانتقل به والده بعد ذلك إلى مدينة كسلا (٩) حيث بدأ أبوه في تشييد مسجد وضريح السيد الحسن في قرية الختمية بالقرب من كسلا (١٠) وجلب لهذا العمل أفضل الخبرات البشرية - في وقتها - في مجال البناء والتزيين ، وطلب لعمله هذا أجمل الزخارف وأزهارها ، وجاء بألوان راقية من البسط والخشب من الهند والحجاز مما زاد البناء أبهة وعظمة (١١) . إلا أن ذلك كله تعرض للهدم والتدمير في أثناء هجوم المهديين على المدينة (١٢) وقد عد الختمية هذا الأمر ابتلاء ، واعتبروا المهدية فتنة يجب القضاء عليها وإخماد نيرانها .

وينبغي علينا أن نشير هنا إلى أن معارضة الختمية للدعوة المهدية أسست علي جملة أمور ، أبرزها مايلي :

(١) للختمية فهم مذهبي محدد لشخصية المهدي المنتظر ، حسبما جاء في أدبياتهم (في

مؤلفات الختم) ، وتصورهم هذا مأخوذ عن كتابات العالم الصوفي محي الدين بن عربي والذي خصص جزءا من مصنفاته تحدث فيها عن المهدي ، وهو عند الختمية - أي المهدي مرتبط بطريقتهم إذ أنهم يعتقدون أنه يخرج من بينهم ومنزلته تقترب من منزلة الختم أو تعلوها ، والسمانية أيضا شاع عندهم الاعتقاد بأن المهدي سيخرج من بين أفراد الطريقة السمانية .

(٢) أمن الختمية بضرورة الإبقاء علي الحكم التركي - المصري لأنه يمثل رمزا لحكومة المسلمين التي يجب طاعتها ولا يجوز الخروج عن سلطاتها .

(٣) . لقد أراد محمد أحمد المهدي أن يذيب الأسرة الميرغنية في مجتمعه المهدي الجديد ، فيجعل أفرادها أناسا عاديين دون أي تميز ديني أو فكري خاص بهم ، بل تصب مجهوداتهم مجتمعة لتكريس مفاهيم المهدي التي أراد بها صياغة المجتمع مرة أخرى ، وهذا مافضه الختمية ووقفوا ضده ، ومن هنا التقت مصالح الختمية مع أهداف الحكومة وغاياتها فسي التصدي للثورة المهدية .

إن سياسة الحكومة تجاه الختمية قبل قيام الثورة المهدية لم يكن أصلها المحاباة والتحيز علي نحو ما جاء لدي نعوم شقير ، لقد اختلفت معاملة الحكام الأتراك من مدير إلي آخر ، ومن منطقة إلي أخرى ، ولنوضح هذه المسألة قليلا ، فمع مقدم السيد الحسن الميرغني (ت ١٨٦٨ م) إلي السودان تبعا لأوامر والده له ، تعرض لمضايقات من قبل أحمد باشا أبودوان (ت ١٨٤٤ م) والذي كان حاكما عاما علي السودان في الفترة من ١٨٣٩م وحتى تاريخ وفاته ، وترى مصادر الختمية أن وفاة أبي ودان يمكن أن تكون أحدي كرامات السيد الحسن (١٣) .

وتذكر نبذة موجزة عن الخليفة بابكرود المتعارض أحد رواد الختمية ، أنه تعرض في نهاية الثلاثينات من القرن الماضي إلي القتل علي يد الحكومة هو ومعه مجموعة كبيرة من خلفاء الختمية فقد صوبت الحكومة مدافعها عليهم بعد أن جمعتهم في مكان واحد ، ولم ينج من هذا الحادث إلا نفر قليل (١٤) .

لقد كانت الحكومة التركية تنظر إلي أتباع الطريقة الختمية نظرة أرتياب وتشكك ، وترى في الخلفاء أناسا عاطلين عن العمل (١٥) كانت هذه هي وجهة نظر السلطات في إقليم النيل ، أما في شرق السودان فالأمر قد يختلف نوعا ما ، إذ أن السيد الحسن هناك كان محط احترام وقبول الإدارة المحلية ، ولقد طلبت مساعدته في ثورة الجهادية السود ١٨٦٥م ، وتمكنت الحكومة ، بسبب تدخله أن تحسم الأمر وتهديء الموقف ، ارتحل السيد علي بعد كسلا إلي سواكن حيث أقام مع عمه السيد محمد عثمان تاج السر الذي تعهده بالرعاية (١٦) وأخذ في تلقى مبادئ العلوم الشرعية بمسجد الأنوار الذي أسسه جده السيد الختم وقد حفظ القرآن في تلك المرحلة (١٧) ، وكان هذا المسجد ضمن أبرز مساجد السودان في تلك الفترة (١٨) .

ثم سافر مع عمه السيد محمد بسر الختم الميرغني إلي مصر عن طريق السويس (١٩) وهناك

خضع لرعاية الفرع المصرى للمراغة. واهتمت المخابرات به أيضا بسبب المجهودات الكبيرة التي قام بها والد السيد على خدمة للحكومة وقد رفع مدير البحر الأحمر (فى الفترة من ١٨٨٨ م الى ١٨٩٢ م) السيد هولد سميث مذكرة رسمية إلى السردار حول تربية على الميرغنى (وقد جاء فيها أن تعلمه حسن إلا أنه محاط بعدد من الخلفاء الذين يخشون منهم عليه ومن تأثيرهم السيئ وبعد أن اقترح هولد سميث إبعاده عنهم اختتم مذكرته بقوله : (إن الطريقة الختمية ما يزال لها نفوذ قوى فى السودان ومن المتوقع أن يصير هذا الصبى فى المستقبل ذا فائدة للحكومة (٢٠) .

وربتت الحكومة مخصصات مالية للمراغة تعويضاً لهم عن الأضرار التي لحقت بهم ، وتقديرًا لمواقفهم المميزة مع الحكومة فى السودان ، ومن هذه المخصصات ذهبت مبالغ إلى جزء من الخلفاء ممن يقومون بأعمال ذات صلة بالأسرة (٢١) .

وفى أثناء فترة وجود السيد على فى مصر اختلف إلى الأزهر الشريف بغية العلم ، وترى مصادر الختمية أنه حصل على شهادة إجازة علمية من الأزهر (العالمية) (٢٢) ولم أجد ما يؤيد هذا الزعم ، إلا أن أبا سليم قد ضعف هذا الرأى (٢٣) .

على كل الأحوال فقد ارتاد السيد على حلقات العلم ونهل قسطاً مقدراً من العلوم الدينية (٢٤) وقام فى نفس هذه الفترة بزيارة إلى الأراضى المقدسة بقصد الحج ، وقد صحبه فى هذه الرحلة عمه السيد محمد سر الختم (٢٥) .

رجع السيد على إلى السودان عبر البحر الأحمر إلى ميناء سواكن ، وقد جاء فى نشرة تاريخية أصدرتها الطريقة الختمية أن مجيئه إلى سواكن كان فى سنة ١٨٩٥ م حيث مكث فيها كما تقول النشرة لإعادة تنظيم شؤون طريقته والنظر فى أحوالها (٢٦) .

وقد وجدت خطابات متبادلة بين السيد على وأخبائه تؤيد فكرة وجوده فى تلك الفترة فى شرق السودان ، وهذا ماذهب إليه أبو سليم (٢٧)

ثم غادر السيد على سواكن إلى كسلا التى رافقه إليها عدد من كبار خلفاء الختمية (٢٨) منهم إبراهيم موسى ناظر الهدنوة ، وبقول ناظر البنى عامر (٢٩) وبعد سقوط الخرطوم جاء السيد أحمد إلى كسلا وقد كان حبيب الحركة فى أمدردمان طيلة حكم المهدي (٣٠) وجاء معه السيد جعفر والسيد الحسن والسيدة فاطمة (٣١) .

ومن الذين يؤيدون فكرة مجيئ السيد على مرافقاً للجيش الانجليزى - المصرى الفاتح الدكتور / جلى والذي يعتمد فى بناء فكرته على مذكرات أبو حسيب يقول الدكتور جلى (ويذكر أبو حسيب فى مذكراته أنه عندما تقرر إعادة فتح السودان كان من رأى الانجليز والمصريين على السواء أن يكون مرافقاً للجيش الفاتح رجل من رجال الدين المتبوعين فى الشمال وخاصة أن حملة الفتح اتخذت مسيرها عن طريق دنقلا ، وكان الزبير باشا وقتها منفياً فى مصر فاستشير فى الأمر فرشح السيد على الميرغنى ليكون رجل الدين الذى يرافق الجيش نسبة لما لطائفة

الختمية من نفوذ في تلك المناطق ، قد وافق السيد على الميرغني على ذلك حتى يستطيع جمع شمل أتباعه الذين كان قد أرهقهم الحكم المهدي و فرّق شملهم (٣٢) .

إننا هنا لا نتفق مع ماورد في هذا النص الذي يروج لمجيء السيد على بصفة رسمية مع الحملة الفاتحة عن طريق الشمال ، إذ أنه قد سبق لنا القول بأن السيد علي كان مجيئه عبر البحر الأحمر ، ومكث في سواكن ، لكن هذا لا ينفي صلته المتطورة بالإنجليز الشيء الذي يمكنه من تقديم أكثر من خدمة لهم في سبيل استرداد السودان ، وكما سنوضح لاحقاً أن السيد على أراد استبدال حكم المهدي القائم بأي حكم آخر بديل سواء على يد الإنجليز أو غيرهم ، والإنجليز هم أقرب الناس إليه ، إذ أنه خضع لرعايتهم الخاصة طيلة فترة وجوده في مصر وحتى في سواكن التي كانت خاضعة للسيطرة البريطانية ، ولقد مضى السيد على في رحلته من سواكن إلى الخرطوم تحت حماية الحكومة الجديدة التي أوكلت لمائة جندي مرافقته من سواكن إلى الخرطوم (٣٣) .

وليس بين يدي دليل يشير إلى مدى التعاون أو التنسيق الذي وجد بين السيد على وحملة الفتح ، إلا أنه ليس صعباً أن نقول إن علي الميرغني قد أسهم بشكل وعلى وجه من الوجوه في نصرته حملة الفتح الثاني .

ولست أريد بهذا المعنى أن يتبادر إلى الأذهان أن السيد على كان عميلاً للإنجليز بل هو زعيم كان يربو تحقيق مصالح مقدرة لطائفه بعد أن عانت من التشيشت والتشردن والملاحقة من قبل حكومة المهدي ، فمن هذه الجهة يمكننا أن نفسر مواقف السيد على بالنسبة للإنجليز .

تري بعض المصادر الشفهية عند الختمية أن اتفاقاً جرى بين السيد على و دولة الحكم الثاني تلتزم فيه الحكومة عند دخولها السودان بالحفاظ على عقيدة المسلمين ودينهم (٣٤) ويبدو لي أن هذا الاعتقاد لديهم - إن صح - فقد تسرب إليهم نتيجة لخطاب اللورد كرومر الذي وجهه إلى الأمة السودانية في ٤ يناير سنة ١٨٩٩م والذي عمد فيه إلى إظهار حرص الحكام الجدد على الدين الإسلامي وعدم رفضهم لمبدأ احتكام السودانين إلى شرعهم الحنيف (٣٥) .

وفي نفس هذا الخطاب أعلن كرومر تقليده باسم جلالة مليكة بريطانيا للسيد على الميرغني وساماً إنجليزياً رفيعاً (٣٦) .

لقد كان أول ما سعت إليه الحكومة الفاتحة أن توجد حلفاء لها من بين الزعماء الدينيين (٣٧) . وسعيها وراء كسب تأييد لها أباحت الإدارة الثنائية نشاط الطرق الصوفية بعد فترة طويلة ظلت أنشطتها معطلة إبان حكم المهدي (٣٨) .

وعلى الرغم من هذا السند الذي كانت توفره الحكومة للطرق ، إلا أنها كانت دائمة القلق تجاه أية تزايد لنفوذ هذه المجموعات ، وتقارير الحكومة عن مشايخ الطرق توحى بهذا الأمر ، نجد مثلاً تقارير تتحدث عن الشيخ عبدالمحمود نور الدائم أحد مشايخ الطريقة السمانية فتصفه (بأنه

رجل غير مخلص ، وله مقاصد سيئة وشجع المواطنين على إعلان التمرد ، كما أنه بهجومه على الحكومة فإن قيمته تزداد في عيون أتباعه كما يكسب أتباعا جديداً ثم يصبح أكثر أهمية (٣٩) . وفي النهاية رأت الحكومة أن يؤدي به ليعيش في أمدردان حتى يقضى على ما أثر حوله (٤٠) وهكذا كانت الحكومة تتخذ الاحتياطات اللازمة تحسباً لأي خطر ينجم عن رجال الطرق ، الذين كانت تنظر لهم بعين الريبة وعدم اليقين من ولائهم لها ، والحكومة عموماً تبحث عن سبل بقائها ، وإمكانية استمرارها واستقرار أوضاعها وتشكل مواقفها تجاه أية جهة وفقاً لهذا الفهم . ونتيجة لمخاوف الحكومة فلقد اتجهت إلى تقريب العلماء ، لوقف المد المتزايد لرجال الطرق ، وكونت هيئة العلماء التي اتخذت مستجد أمدردان الكبير مقراً لها في سنة ١٩٠٢ ، وكان على رأسها شيخ العلماء محمد البدوي (ت ١٩١٣ م) ، ولم توفق هذه الهيئة إلى تحقيق الغرض المرجو منها (مقاومة نفوذ الطرق) ، لبعدها عن الجماهير ولأن العلماء صفوة يتجه خطابهم إلى فئة محدودة ، بينما التصوف تيار عريض ينتظم العوام والخواص وينفذ برسالاته إلى المجتمع ككل (٤١) .

واهتمت الحكومة اهتماماً بالغاً بالطريقة الختمية حتى باتت تعرف عند بعضهم بأنها طريقة الحكومة (٤٢) . إن العون الذي وجده المراهنة من الحكام الجدد والمساعدات الكبيرة التي قدمتها بولة الحكم الثنائي لقيادات الختمية ، جعلتها الطريقة الأولى من حيث النفوذ والسيادة وتعاضم الأتباع ، وتنامى ثروات زعاماتها .

وأخيراً عين السيد على مشرفاً عاماً على الطرق في السودان (٤٣)

إن السيد على الميرغنى كان يعنى للانجليز أشياء كثيرة ، فهو شخصية يمكن الثقة بها ، خاصة في تلك المرحلة المبكرة من عمر الحكم الثنائي في السودان ، فالآثار الناجمة عن المهديّة مازالت عالقة بأذهان الناس ، وفكرة بعث المهديّة وتجدها ظلت هاجساً يجعل المراهنة (وهم من أكثر الجماعات تضرراً من الثورة المهديّة) متمسكين بهذا الحكم الجديد . إن النفور من عودة السودان تحت قبضة المهديين ولد لدى الكثيرين من الزعماء قبول هذا الوضع الجديد والتعاون معه .

وقد أظهر السيد على ميله للحكومة مع بداية وجودها ، وبإدالته الحكومة ودا بود ، فمنحته العديد من الألقاب والأوسمة الإنجليزية النبيلة ، بالإضافة إلى نيشان ال (C.M.G) الذي ناله سنة ١٩٠٠ م بواسطة كتشنر وقلد وساماً آخر هو (K.C.M. G) في سنة ١٩١٦ م ثم حصل علي نيشان الملكة سنة ١٩١٩ م عندما ترأس وفد السودان لتهنئة الملك جورج الخامس بنتائج الحرب الكونية الأولى (٤٤) .

وتصف ترجمة رسمية للسيد على رأي البريطانيين فيه فنقول : (إنه تقليدياً ويحكم تربيته رجل محافظ ذو شخصية جذابة وله تأثير عظيم على أتباعه ، وإنه ظل مؤيداً للحكومة البريطانية في

ولاء تام ومستمر لمدة أربعين سنة ، رغم أنه يتميز بصفة مراقب وليس باعتباره رجل فعل (٤٥)
لقد وجد الانجليز واقعا معيناً كان لابد لهم من توجيهه لصالحهم خدمة لأهدافهم الاستعمارية
، هذا الواقع هو أن السيد على كان يتمتع بنفوذ قوى ، وباحترام عظيم في أكثر مناطق السودان
، وكانت أغلب قبائل الشمال والشرق والوسط تدين له بولاء كامل .

وكان من ضمن ما قاله السير (ونجت) والذي خضع السودان لحكمه في الفترة من ١٨٩٩-
١٩١٦ م ، في خطاب للسيد على سنة ١٩١٢ : (إن أسيرة الميرغني تعيش في أماكن مختلفة من
السودان وهي تخضع لسلطة الإدارة المحلية في المنطقة التي تعيش فيها ولكن ليس لدى أي شك
أنهم جميعا كالحكومة تماما ينظرون إليك كرئيس لهم (٤٦) .

ومما يوضح طبيعة موقف الحكومة تجاه السيد على وقيادة المراغنة ما حدث في سنة ١٩١٦
عندما أقترح (سيسل) إيقاف الإعانات المالية التي كانت تمنحها الحكومة للسيد على وأخيه
السيد أحمد ، وقد عارض (ونجت) هذا الاقتراح بشدة وقرر أن السيدين أحمد وعلى كانا من
القبائل الذين وقفوا مع الحكومة تماما وبإخلاص (٤٧) .

لقد كانت الحكومة دائما ما تلجأ الى السيد على لأداء بعض المهام لها ، وكان هو بدوره يقوم
بأداء هذه الخدمات ، من ذلك توسطه لدى السلطان على دينار آخر سلاطين دارفور ، والذي كان
يعتبر السيد على وكيله عند حكومة السودان ، ويبعث إليه ليحل مشكلاته لديها (٤٨) .

إن قيادة الختمية ، لم تكن وحدها من بين رؤساء المجتمع السوداني الأخرى التي بذلت الود
للحكومة الثنائية ، لقد أيد الزعماء الدينيون جميعهم الحكومة ، وكانت مواقفهم دائما معها
نصرة وتأييدا ، فلقد تكون الوفد الذي غادر السودان في ٢ يوليو ١٩١٩ م قاصدا إنجلترا
لتهنئة ملك بريطانيا بالنصر في الحرب الأولى من القوي المحافظة وزعماء القبائل الذين اعتمدت
عليهم الإدارة البريطانية منذ ١٨٩٨ م .

فاشتمل أولا على زعماء الطرق الرئيسية الثلاثة (الميرغني ، الهندي ، المهدي) وقد أمل
(ونجت) في أن عبد الرحمن المهدي قد يحول المهديّة إلى طريقة دينية سلمية ، واشتمل الوفد
أيضا علي ثلاثة ممثلين للعلماء من أصحاب الحظ الأكبر من الاحترام في أواسط المدن والمتعلمين
لتمتعهم بثقافة دينية واسعة ، وهم الشيخ أحمد الطيب هاشم مفتي السودان ، والشيخ أبو
القاسم أحمد هاشم رئيس لجنة العلماء والسيد إسماعيل الأزهري (الجد) القاضي الشرعي
بدارفور (٤٩) وضم الوفد أربعة من زعماء القبائل (٥٠) هم ناظر الكبابيش وزعيم الهدنوة
وناظر الشكرية وأحد زعماء الجعليين ، وقام السيد عبد الرحمن بتسليم سيف والده للملك جورج
الخامس الذي أرجعه له قائلاً : (احتفظ بهذا السيف لك ولأولادك ولاستخدامه ضد أعداء
الإمبراطورية (٥١) .

وعارض الزعماء الدينيون في السودان ثورة ١٩١٩م المصرية وبعثوا برسالة للحاكم العام

شجبوا فيها الاضطرابات بمصر وهجوم المصريين على القوات البريطانية والمرافق العامة (٥٢) ووقف السيد عبدالرحمن المهدي موقفا مناوئا للحكومة التركية في الحرب الكونية الأولى، ورأى أنها دخلت الحرب لأسباب سياسية ودينية محضة ورفض أن يتعاطف مع سلطان المسلمين في تركيا، ومن ثم دعم موقف الانجليز الحربي (٥٣).

ولقد كان سفر الولاء أحد ألوان التأييد الظاهر لبريطانيا، إذ وقع على هذا السفر جمهرة من علماء ومشايخ وزعماء البلاد بينوا فيه صدق ولائهم للحكومة وعظم الخدمات التي قدمتها للسودان، وكان ضمن ما جاء فيه: حكومتنا العادلة التي لم ير الإسلام والمسلمون منها إلا كل خير ديني ودنيوي جميعنا في استياء من قيام تركيا في هذه الحرب التي نعتبر أنها فإنه لا مصلحة فيها للمسلمين بوجه من الوجوه وسترون بلادنا هادئة رائعة تحت ظل العلم البريطاني الظافر بالنصر على أعدائه قريبا إن شاء الله، دولة العدل والشرف على سائر رعاياها في جميع أنحاء المعمورة وخصوصا في السودان بعد أن خلصت من المظالم والاستبداد وسهلت لنا طرق الحج وزيارة قبر النبي (٥٤) لأجل هذا فإننا معها ولعلاقة لنا بتركيا (٥٥).

ولقد كانت معظم تقارير المخابرات في الخرطوم تشير إلى أن السودانيين غير ميالين للخليفة العثماني كما أنهم لازالوا يذكرون أيام الحكم التركي وليسوا راغبين في عودته (٥٦). ثم جاءت بعد ذلك جريدة (حضارة السودان) والتي أصدرها الزعماء الثلاثة (الميرغني، المهدي، الهندي) في سنة ١٩٢٠م لتدعو إلى أن يبتعد السودان تماما عن الحركة المصرية كما أملت أن ترى الإدارة القائمة بريطانية تماما، ورأت الصحيفة أن البريطانيين هم الذين عملوا بإخلاص على تقدم البلاد ورخاء المواطنين أما المصريون فقد لامتهم على سوء إدارتهم قبل ظهور المهدي (٥٧).

ولما جاءت ثورة ١٩٢٤م السودانية، ساند السيد علي والزعماء الباقون الحكومة ولم يقفوا مع الثوار (٥٨).

لقد بدأت علاقة علي الميرغني بالحكومة تسوء شيئا فشيئا منذ العشرينات نتيجة لحرمانه من بعض الأراضي التي اعتقد أنها من حقه (٥٩).

ثم أخذ يبتعد عن النفوذ البريطاني وفي سنة ١٩٣٠م بدأ هذا التحول واضحا في سياسته تجاه الحكومة، ويبدو أن أقل سبب لتصرفه هذا هو تصاعد نجم منافسه السيد عبدالرحمن (٦٠) وبالنسبة للسيد عبدالرحمن، فإننا نجد حاله قد تغير جدا بالنظر إلى ما قاله عنه (دنكان) في كتابه (طريق السودان إلى الاستقلال)، حيث يقول: (بينما كان السيد علي الميرغني موضوع التكريم والإجلال في سنة ١٩٠٠م، كان يرى هناك فتى يرتدى ملابس بالية يركب حمارا يتجه به نحو مركز أمدرمان ليتناول خمسة جنيهات شهريا قررتها الحكومة معاشا له، ذلك هو السيد عبدالرحمن) (٦١).

ولقد واثته الفرصة المناسبة عندما استدعاه الحاكم العام إلي سراياه وطلب منه الذهاب إلي منطقة الجزيرة حيث يوجد نفوذه الأصلي ، وهذه الخطوة من الحكومة أعطت المهدي اعترافا به كقائد لطائفة من المجتمع ، ومنذ ذلك اليوم بدأ المهدي يزداد قوة وثروة ومكانة (٦٢) .

وفي سنة ١٩١٨م بدأ في بناء بيت كبير له في الخرطوم وفي سنة ١٩٢٦م منح درجة تشريفية رفيعة (٦٣) ونجحت زراعته للقطن وازدادت ثروة الرجل ومع ازدياد ثروة السيد عبدالرحمن ازداد التنافس بين الرجلين (السيد علي والسيد عبدالرحمن) وأعلن السيد عبدالرحمن أنه لا يدرك كيف تستمر الحكومة في اهتمامها بالسيد علي بينما يصرف السيد علي بصره نحو مصر (٦٤) .

لقد تغيرت سياسة الحكومة لصالح السيد عبدالرحمن لأنها شعرت أنه من الممكن جدا أن يسهم لدى أتباعه في الحد من انتشار فكرة الخلافة الإسلامية بينهم ، ولقد وافق السيد عبدالرحمن علي أداء هذه المهمة بكل سرور (٦٥) . وعلى الرغم من أن آراء السيدين كانت متطابقة حول مستقبل السودان حتى العام ١٩١٩م إلا أن طموحات السيد عبدالرحمن إلي الملك دفعت بالسيد علي الميرغني للبحث عن نوع من الاتحاد مع مصر (٦٦) .

وفي اجتماع عقده المستر لوس المستشار السياسي للحاكم العام مع السيد عبدالرحمن وابنه الصديق في الخرطوم في الثاني عشر من يوليو سنة ١٩٥٢م (أعرب السيد عبدالرحمن عن اعتقاده الراسخ بأن علي حكومة السودان أن تتخذ موقفا شديدا الحزم ضد السيد علي الذي يؤيد الوحدة مع مصر وإرغامه علي توضيح موقفه فإذا ما أقر بتأييده للوحدة ، وجب أن ينفي في تلال البحر الأحمر ، ورأي أن يؤمر السيد علي بقصر نشاطه علي حقل الدين وأن يبتعد عن السياسة ، ولم يرد المستر (لوس) علي هذا الاقتراح أو يعلق عليه) (٦٧) .

وكان السيد علي من جانبه شديد القلق من تطلعات السيد عبدالرحمن نحو الملك في السودان ، وقال في حديث له مع شير جيمس بويوتس (إنه علي استعداد لتأييد أي حزب يقاوم تطلعات المهدي وأنه يفضل أن يصبح هيلاسلاسي أمبراطور اثيوبيا ملكا علي السودان علي ملكية السيد عبدالرحمن المهدي وأنه لن يسمح بقيام مهادنة أخرى في السودان) (٦٨) .

إن السيد علي لم يكن محبا للمصريين ولم يرد أن يعونوا إلي حكم السودان ، والكلام الذي أوردته (جبرائيل واربورج) في كتابه (السودان تحت حكم) ونجت) علي لسان السيد علي يشير إلي حقيقة نظرة السيد علي للمصريين حيث يقول : (لماذا تستغربون أيها الانجليز ذلك التصرف العدائي من المصريين تجاهكم إنهم سلالات مستعبدة ولا يمكن أن يكونوا أفضل من ذلك) (٦٩) . وقد أوضح السيد علي أن تبنيه لدعوة الاتحاد مع مصر لا تعني أن يكون هناك جيش مشترك أو سياسة خارجية موحدة ولكن الحقيقة الأناسية في هذا الموضوع - وكما يقول السيد علي -

هى رغبة السودانين فى أن يحكموا أنفسهم بأنفسهم (٧٠) .
انتقل الصراع بين السيدين من الواقع السياسى إلى الإطار الدينى فلقد روى الشيخ محمد الأمين القرشى الذى قضى جزءاً من حياته مبشراً بالإسلام فى جبال النوبة ونجح فى ذلك نجاحاً عظيماً وأسلم على يديه مجموعات كبيرة من أبناء جبال النوبة تقدر بالآلاف - ، روى صورة من صور هذا الصراع ، فلقد سمع السيد عبدالرحمن بنجاح القرشى الكبير فطلب منه أن يكون التبشير باسمه ويعطيه مقابل ذلك النفقات اللازمة لهذه العملية ، ولكن الشيخ القرشى لم يرضه هذا العرض ، فما كان من السيد عبدالرحمن إلا أن أرسل جماعة من شباب الأنصار إلى مناطق الشيخ القرشى للتبشير وتسامع الختمية بهذا الأمر فهرعوا إلى هناك ، وقد ساء القرشى هذا الفعل ، وجاء لمقابلة السيدين ، فقابل السيد على وطلب منه إيقاف هذه المسألة ، وقد عامله السيد على معاملة رفيعة وأظهر حكمة وكياسة تجاهه ، بينما لم يصل معه السيد عبدالرحمن لشئ ، وقد أدت تلك الحادثة إلى تحول الشيخ القرشى إلى حزب الأزهرى وأفراد عائلته إلى الطريقة الختمية بعد أن كانوا أنصاراً (٧١) .

لقد كان السيدان على خلاف شديد وعمد الانجليز إلى تأجيج نيران هذا الخلاف وتعميقه ، ولم تنتج الظروف للسيدين أن يلتقيا لقاء جاداً إلا بعد مدة ، حينما اجتمعا لبحث مستقبل السودان ، وكانت لقاءتهما السابقة لايتبادلان فيها أكثر من التحايا الرسمية (٧٢) .
وعرف اللقاء القصير الذى ضم السيدين فى تاريخ السودان الحديث بلقاء السيدين وكان نقطة تحول هامة فى مسيرة الأحداث السياسية فى السودان ، وكان اللقاء فى نوفمبر سنة ١٩٥٥م ، أعلنوا بعدها بياناً مقتضباً أكدوا فيه على تضامنهاما لابتغاء مرضاة الله عز وجل أملاً فى أن يعود هذا التكاثر على الأمة السودانية بالخير والسعادة والحرية والسيادة الكاملة ، وأن تجتاز البلاد هذه المرحلة الدقيقة من تاريخها بطمأنينة وسلام (٧٣) .
وقد هاجم محمد أحمد محبوب هذا اللقاء هجوماً حاداً ، وأعتبره مثلاً لجشع وتهافت الطائفية (٧٤) .

رغماً عن أن السيد على لم يكن يزج بنفسه فى المعترك السياسى صراحة (٧٥) إلا أن أكثر الأمور كانت تخضع لتصرفه ، وكانت كتلة الاتحاديين السياسية تحسب عليه ، ولقد كانت مواقفه السياسية فى أغلب الأحيان مبهمة بالنسبة للجميع ، لقد كان السيد على حذراً متردداً ، يسترضى كل الأطراف ويعمل مع كل الجبهات ، وهذه السياسة التوفيقية جعلت من حزبه فى المستقبل وحتى بعد وفاته قبلة للعلمانيين ولأبناء الختمية الذين خلعوا لباس الطريقة وأرتدوا جبة السياسة وقمصانها وكان هؤلاء زبدة المجتمع من المثقفين والمتعلمين فتحول حزب الختمية فى وقت متأخر إلى حزب تغلب عليه التوجهات العلمانية ، بعد أن نادى فى سنة ١٩٦٥ بالعودة إلى الدستور الإسلامى ، ورفع شعار الجمهورية الإسلامية (٧٦) .

لقد قلنا إن سياسة السيد على تجاه مكونات الحياة السياسية في السودان كان فيها الكثير من عدم الوضوح ، وعزينا هذا الأمر إلى رغبته في تحقيق غاياته السياسية لا عن طريق المواجهة والمغامرة ، وإنما بطريقة المسايرة والمماشاة ، والبقاء على صورة توفيقية مع كل الأطراف .

لقد كان السيد على يترك لأتباعه الحرية في اختيار مواقفهم السياسية وحدهم بحسب الظروف المحيطة بهم ، وعمل مع المصريين وأعطاهم الفرصة لكي يعملوا في سبيل مصلحة السودان ، ثم عمل أيضا مع الأنجليز بحيث لم يدفعهم لليأس منه ومن طائفته ، كما أنه يساير أتباعه من العمد والنظار والمشائخ والتجار وكبار الزراع الذين يضطرونهم ظروفهم الخاص إلى مولاة الحكام ولو إلى حين (٧٧) .

وإن كانت هذه السياسة قد أدت إلى التشتت لدى أنصاره وأضعفت بناء الطائفة وتماسكها على النحو الذي ذكرناه من قبل .

السيد على والبیت الميرغني :

يمثل السيد على الرأس بالنسبة للمراغنة ، هذا على الرغم من أن أفراد الأسرة قد توزعوا النفوذ فيما بينهم على أساس جهوي فأصبح شرق السودان بين كسلا والقلابات والبطانة تحت وصاية السيد أحمد بن السيد محمد عثمان بن الحسن الميرغني ، ومنطقة جبال البحر الأحمر وخور بركة والساحل حتي حدود مصر تابعة للسيدة مريم (الميرغنية) وارتريا تحت رعاية السيدة علوية والسيد جعفر البكري أما وسط السودان وجنوبه حتى أعالي النيل وأعالي النيل الأزرق فإنها مناطق نفوذ السيد على الميرغني (٧٨) .

وبالرغم من أن السيدة مريم (الميرغنية) عمة السيد على والتي مقرها سنكات قد أوجدت لنفسها حيزا عظيما في نفوس الكثيرين وخلقت لها مكانة بارزة في كل أنحاء البحر الأحمر بل وفي كل مناطق وجود الختمية في السودان إلا أنها كانت دائما تعزز من زعامة السيد على الميرغني لطائفة الختمية ولا تعمل بغير مشورته (٧٩) .

لقد تزوج السيد على سيدتين من قريباته من آل الميرغني ، زوجته الأولى هي السيدة فاطمة بنت السيد عبدالله المحجوب بن السيد محمد بن الختم بن محمد عثمان الختم ووالدتها هي السيدة نفيسة بنت السيد الحسن بن الختم الكبير ولم ينجب منها شيئا وزوجته الثانية هي السيدة فاطمة بنت السيد جعفر بن السيد بكري بن جعفر بن الختم ووالدتها اسمها زينب بنت السيد تاج السر بن السيد محمد بن الختم بن السيد الختم ، وهي أم أولاده محمد عثمان وأحمد ونفيسة، ولقد تزوج ابنته نفيسة السيد محمد الحسن ابن السيد أحمد الميرغني ومقره كسلا وتوفيت في سنة ١٩٦٠م ، أما زوجه الأخيرة واسمها نفيسة فهي بنت خاله ولم ينجب منها (٨٠) .

إن علاقة السيد على بأقربائه رغما عن زيجاته هذه كانت دائما علاقة عادية ليست بالعلاقة الحميمة كما أنها أيضا لم تكن فاترة (٨١) .

وقد نشأ خلاف بين السيد على وبعض من أفراد أسرته ، وأساس الخلاف ، نزاع حول الأرض وحول النفوذ والسيادة ، فقد ساء بعض المراغنة أن السيد علي ومع بداية سماح الحكومة للمواطنين بتسجيل أراضيهم في بواشرها القانونية ، سعى إلى تسجيل جميع الأراضي الخاصة بالمراغنة باسمه (٨٢) . لقد كان هناك نزاع حول الأراضي الموجودة في كسلا والخرطوم ، ويمكن أن نأخذ مثالا لهذا النزاع : جنينة السيد محمد عثمان الثاني والبالغة مساحتها ٧٥ فدانا بالخرطوم بحري ، وقد أخذت الحكومة هذه القطعة للمنفعة العامة وعرضت تعويضا عينيا أو ماديا فاختر السيد علي تبعا لنصح أخيه السيد أحمد التعويض العيني وحصلا على ستة أفدنة في مدينة الخرطوم وهي التي بنيت عليها سراي السيد علي وقد اتفق الإخوان على بناء السراي مناصفة (٨٣) . ولقد بنيت وفقا لهذا الاتفاق ودفع كل طرف حصته كاملة ، أما بسبب تفجر الخلاف حولها فهو قيام السيد علي بتسجيل السراي باسمه مع إغفال حق إخوته في الأرض ، وحق أخيه في البناء والأرض وفي وقت لاحق بعد وفاة السيد أحمد تقدم ابنه السيد محمد عثمان بشكوى ضد عمه السيد علي يطالبه فيها بحقه في السراي ، وحسم الخلاف بينهما نتيجة لوساطات أدت إلى صلح واتفاق وخلصه الاتفاق أن يدفع السيد علي للسيد محمد عثمان تعويضا ماليا عن حقه في السراي ، أما نصيب أبناء أحمد الباقيين وهما محمد الحسن والسيدة فاطمة - فقد ظل في حوزة السيد علي ولازال الخلاف قائما إلى يومنا هذا حول هذه القضية بين أبناء السيد محمد الحسن (كسلا) وابني السيد علي (٨٤) .

وجرى أيضا خلاف بين السيد أحمد والسيد علي حول النفوذ على القبائل وحول بناء قبة كسلا ثم على الإعانات المالية التي كانت تقدمها الحكومة لأسرة المراغنة (٨٥) . ولقد حاول السيد علي بعد وفاة أخيه السيد أحمد سنة ١٩٢٨م أن يتقرب إلى أبناء أخيه محمد عثمان ومحمد الحسن ، إلا أن هذا الأمر لم يدم طويلا (٨٦) . لقد كان لأبناء السيد أحمد قيادة منفصلة في كسلا ، وظلت تمارس نفوذها الديني بشكل كامل ، وبصورة تامة وليس لقيادة السيد علي أي تأثير عليها .

شخصية السيد علي :

ليس من الممكن أن نعطي أحكاما جاهزة عن شخصية السيد علي وطبيعته بقدر ما يمكننا بسط بعض الآراء التي كونها كثير من الذين أتاحت لهم فرص اللقاء بالرجل ومخالطته بعض الوقت :

لقد كان السيد علي زعيما حقيقيا يحمل مقومات هذه الزعامة ويمتلك أبرز صفاتها ، ويبدو أن حياته الخاصة كان يغلب عليها البساطة والبعد عن المظاهر ، لهذا كان دائما بعيدا عن الأضواء لايحبها ، وداره المتواضعة في حلة خوجلي لا تشهد إلا القليل من الزوار بالنظر إلى منافسه

السيد عبدالرحمن الذي يستقبل عشرات الوافدين فاتحا لهم بيته وصدره وجيبه .
قارن أحد الانجليز هو السير قانون بل الذي كان نائبا لمسترييتون آخر سكرتير إداري
بريطاني لحكومة السودان في كتابه (ضلال على الرمال) بينه وبين عبدالرحمن المهدي فقال
(ليس ثمة رجلان يختلفان في تكوينهما الشخصي والنفسى كالسيدين ، وليس ثمة اثنان لايتفان
في بعضهما بعضا مثلهما وكل منهما يحوز على ولاء عدد متساو من المريدين المتعصبين ، وكان
السيد عبدالرحمن الذي حقق أرباحا طائلة من زراعة القطن لايجد حرجا من التفاجر بها إن
اقتضى الحال التحدث بنعمة الله وكان ذا شخصية جذابة طويل القامة مهيبا ، وعاطفيا ، وفي
المقابل كان السيد على الذي يكبره بست سنوات قصير القامة بالدرجة التي كانت تجعله ينتعل
أحذية عالية الكعب وكان ذلك القصر يسبب له قدرا من الحرج . وبالرغم أنه كان فكها خفيف
الظل وبودا إلا أنه كان يفقد المقدرة على الحركة التي كان يتميز بها السيد عبدالرحمن ، وبقدر
ما كان السيد عبدالرحمن يتكلم بحماسة ويحرص على تأكيد آرائه الشخصية كان السيد على
يفضل الاستماع إلى الردود على الأسئلة التي يبادر هو بتوجيهها وكان كثيرا مايلوذ بترديد
المأثورات والتعاويز الدينية (٨٧) .

لقد تمتع السيد على باحترام وقبول عدد كبير من المثقفين والمتعلمين ، وكانوا يحرسون دائما
على تأكيد ولأهم وتقديرهم له إلى الدرجة التي تدفعهم إلى تقبيل يده إجلالا له وبحفا عن رضائه
في المناسبات العامة التي تجمعهم به (٨٨) .

ولعل بساطة الرجل وسماحته وعدم تكلفه ومظاهر التقشف والزهد التي كانت تحيط بحياته
وتنتظمها ، جعلته محط اهتمام وتقدير الكثيرين .

لقد سكن السيد على منزلا عاديا لا تحليه الشرفات العالية والزينات الباهرة ، وليس فيه ترف
أو تزويد (٨٩) .

يستقبل أضيافه دائما بابتسامة مشرقة يحب الدعابة والنادرة المستملحة ويضحك ملء شذقيه
إذا استدعي المجال للضحك ، يساير الناس ويجاملهم ويتبسط معهم فيفضي إليهم ويفضون
إليه (٩٠) .

وكان يخاطب الناس تبعا لمستوياتهم الذهنية والاجتماعية (٩١) .
واسع الاطلاع يتحدث عن التاريخ والسياسة والاقتصاد وأحوال المجتمعات وواقع المسلمين
وظروفهم .

زاره السيد أبو الحسن على الحسن النوي في عام ١٩٥١م وأعجب بآرائه في الدعوة والإرشاد
وأثر الختمية في المحافظة على الاتجاه الديني لدى الشباب (٩٢) .

وعلى الرغم من تواضع السيد على إلا أنه دائما يحتفظ بمسافة بينه وبين الآخرين وخاصة
الأغراب عنه ، ويبدو أن هذا السلوك لديه قد أوجدته طبيعة البيت الذي تربى فيه (٩٣) .

لقد كان فيه اعتزاز عظيم ، وكبرياء متناه يدفعانه مثلاً إذا ماضرب للحاكم العام موعدا للقاءه ، أن يأتي متأخراً قليلاً بعض الشيء حتى يكون الحاكم العام فى انتظاره فيضطر حينئذ للقيام له لاستقباله ، ولايضطر هو لأن يقوم للحاكم العام (٩٤) .

وكان للسيد على العديد من الصلات الاجتماعية والدينية والسياسية التى ربطته بالعديد من الشخصيات داخل وخارج القطر ، نجد مثلاً السيد إدريس محمد عبدالعال أحد أحفاد السيد أحمد بن إدريس وأحد قادة الطريقة الإدريسية فى السودان يقيم فترة ليست بالقليلة مع السيد على فى منزله بالخرطوم (٩٥) .

كان بعض الناس يرى أن على الميرغنى ممسكا يده شيئاً ما ، هذا بالتأكيد ليس بالدرجة التى زعمها هؤلاء ، إذ أن أعباء القيادة الدينية فى السودان تتطلب الكثير والكثير جداً من الإنفاق وبذل المال ، إن عطاء السيد على كان يعم جزءاً ممن يعرف ، وكانوا بدورهم يشكرونه على هباته الكريمة (٩٦) .

الشؤون الدينية فى حياة السيد على :

شكلت المسائل الدينية نصيب الأسد من اهتمامات الميرغنى ، وهذا لازم بطبيعة الحال إذ أنه يقف على رأس جماعة إسلامية كبرى تستند فى توجهاتها وأنشطتها على أساس الدين ، وتراعى فى إنسيابها وسريانها بين الناس مبادئ الإسلام وأصوله الرشيدة ، لقد عنى بهذه الأمور ، فقد كان يصرف شؤون الخلفاء ويهتم بممارستهم وينظر فى صفة عبادتهم ، وطرائق التزامهم بأوراد وأنكار الطريقة ، يوجههم إذا تطلب الأمر توجيهها ، ويخوض فى هذه المسائل باعتباره شيخاً ومرشداً روحياً عاماً (٩٧) .

ابتدع السيد على نظاماً تربوياً مستحدثاً لربط جماعته وتوثيق عرى المحبة والإخاء بينهم ، فطور نظام (الحضرات) أو (المجتمعات الختمية) وجعل لها لوائح ونظماً (٩٨) و(الحضرة) " هى اجتماع المريدين فى محل واحد لأى شأن دينى كقراءة المولد النبوي الشريف وإقامة الأذكار وسماع الدروس الدينية (٩٩) .

(ويجب أن يكون لكل مجتمع (حضرة) مقدم ونجباء ، وعددهم متروك للجنة المجتمع (الحضرة) وهم الذين يباشرون نظام المجتمع فيقابلون المريدين والزائرين وينظمون الصفوف ويرتبون الجلوس ، ويقومون بكل مايسلزم نظام (الحضرة) (١٠٠) .

كما اهتم السيد على بأماكن نشر العلم الدينى وإليه يعود الفضل فى تأسيس عدد من الخلوات والمعاهد الدينية فى أنحاء متفرقة من السودان ، فأنشأ خلوات فى بربر وشندى وأسس فى منطقة الهواوير شمال أمدردمان سبع خلوات، وكان تلاميذه هم الذين ينهضون بعبء التدريس فيها ، وكانت تجد رعاية مباشرة منه ، أضف إلى ذلك عددا من الخلوات فى منطقة الشايقية نهض بها عدد من أتباعه فى تلك البقاع ومن المعاهد الدينية التى أسسها أحد تلاميذه الشيخ

السيد على الميرغني

أحمد صادق الكاروري معهد نوري العلمي في شمال السودان ، وقد انتقل هذا المعهد بعد فترة من تأسيسه إلى أرض السيد على الخاصة ومعهد في مسجده في الخرطوم بحري وعدد من المعاهد في الأنقسنا وجنوب السودان (١٠١) .

لقد كان لدى السيد على اهتمام عظيم بالتوسع في نشر العلوم الإسلامية عبر المؤسسات الدينية التي أنشأها ، ويبدو لي أن مصدر هذا الاهتمام ، هو تقديره للمحافظة على البنية الفكرية والاجتماعية ، للجماعات البشرية التي قد تكون خاضعة للمؤثرات الدينية والسياسية لطائفته.، لقد أشرنا فيما سبق من قول إلى سعة معرفة السيد علي الميرغني ودرجة اطلاعه ، وهذا يلقي بظلاله على مجالسه الخاصة التي كانت دائما ما تجمع العلماء ومشايخ الدين ، ومن أبرز الذين كانوا يجلسون إليه الشيخ إبراهيم أبو النور والشيخ يوسف أبو النور وهما من مشايخ المعهد العلمي ، والشيخ عمر إسحق من القضاء ، وكانت هذه المجالس تتم يوميا إلى جانب هذا فقد اشتهر السيد على بمكتبة ضخمة ضمت في محتواها أندر الكتب الدينية ، كما عنت عناية خاصة بالمخطوطات الأثرية (١٠٢) .

كذلك علق السيد على أهمية عظيمة على إقامة المناسبات الدينية وإحيائها ، إلا أن السياسة كانت تشكل وتلون معظم هذه المناسبات .

لقد أسس شباب الختمية ليكون تنظيما دينيا أو هكذا كان يبدو - وليتعد بالشباب عن اللهو والعبث أو الانخراط في دعوات هدامة مثل الشيوعية إلا أن السيد على دفع بهذا التنظيم في المعتزك السياسي ، ليقوم بأنوار سياسية معروفة ، وليظهر قوة الطريقة وتماسك بنائها ، وليحمل رسالة موجهة إلى المنافسين والمتريصين يخبرهم فيها بعدد وعدة الطريقة الختمية من الرجال والفتيان ، أدخل السيد على الطبول والتوقيعات المنغمة المصاحبة للإنشاد لدي الشباب ، خدمة للأهداف السياسية المرجوة من هذا التنظيم (١٠٣) .

وقد أقلق تنظيم شباب الختمية الحكومة الانجليزية وقادها إلى توجيه استيضاح عن معنى وهدف ومغزي تكوين شباب الختمية (١٠٤) .

ومن المواقف الإسلامية الهامة لزعيم الختمية ، والتي يجب أن نذكرها له ، موقفه من قضية التبشير الإسلامي في مناطق ضعف الوجود الإسلامي في السودان ، لقد أرسل السيد على رجالا من كبار أتباعه إلى الأنقسنا وجبال النوبة وجنوب السودان ، ومن أبرز الذين عملوا تحت إرشاده وتوجيهه الشيخ على عبدالرحمن والذي تولى رئاسة القضاء في جنوب السودان مع بداية الحكم الذاتي وظل في فترة توليه لهذا المنصب يقدم خدمات جليلة للإسلام والدعوة الإسلامية في جنوب السودان ، فبنيت علي يديه عشرات المساجد هناك ، وعدد من المعاهد العلمية الدينية ، وساعده المصريون في هذا الجهد وقد أرسلوا إلى هناك باعتبارهم موظفين وهم في واقع الأمر من خريجي الأزهر الذين قصد بمجيئهم إلى الجنوب المشاركة في التبشير والتعليم الديني ،

وأنشئت معاهد في الأنقسنا ، وكان أبناء المنطقة المحليون من الذين دخلوا الإسلام حديثا يبعثون لمواصلة تعليمهم في خلوات شمال السودان أو في الأزهر الشريف ، ونتيجة لهذا الجهد انتمى عدد كبير من مسلمي هذه المناطق إلى الطريقة الختمية التي صارت لها مساجد وزوايا تشهد على فضلها على أهل تلك البقاع (١٠٥) .

ومهما كانت الدوافع من وراء هذا العمل ، إلا أنه مما يعلى من منزلة الرجل ويحسن من وضعيته إزاء المجتمع ،

ونخلص هنا إلى أن السيد على بحكم تكوينه وبيئته التي عاش فيها ، وانحداره من أسرة عريقة دينيا ، وقيادته لطائفة من أكبر الطوائف الإسلامية في السودان غمرت حياته الاجتماعية والعملية أجواء دينية كثيفة ومارس أنواره الروحية تجاه طائفته بقوة واقتدار ، ونحن وإن كنا قد قدمنا وصفا لمجهوداته الدينية الواضحة ، إلا أننا لانستطيع أن نفرغ هذه المجهودات من رغبات حقيقية توافرت لدى السيد على تهدف إلى الوصول بطائفته إلى بناء محكم على المستويين السياسي والديني .

إن رغبة السيد على في الحصول على مكاسب معتبرة لطائفة الختمية ، كانت دائما تشكل أعمال الرجل وتصبغها بصبغة خاصة .

مدرسة الأشراف :

أسست مدرسة الأشراف التي استوعبت الابنين محمد عثمان وأحمد ضمن تلاميذها بهدف شخصي وخاص بالسيد على وهو ضمان تربية الابنين وفقا لمنهج أخلاقي معين يستند إلى الإسلام ومثله الفاضلة ، وليس صحيحا أن هذه المدرسة كانت تحوي في داخلها طالبين اثنين فقط هما أحمد ومحمد عثمان الميرغني ، لقد كانت مدرسة مكتملة بها قرابة الأربعين طالبا ، قبلوا معا وفقا للنظام التعليمي المعروف والخاص بمصلحة المعارف ، ولكن هذه المدرسة تعرضت للإغلاق عقب تخرج أبني السيد على منها ، وقد تحولت قبل إقفالها من مدرسة وسطى إلى مدرسة ثانوية لتوافق تطور الأخوين الدراسى ، ومما يؤيد حقيقة الهدف من هذه المدرسة ، طبيعة الأساتذة المختارين ، إذ كان معظمهم من المشهود لهم بالكفاءة وحسن الخلق ، ومن هؤلاء المدرسين الاستاذ مندور المهدي ، والاستاذ/ عبدالقادر الشيخ إدريس (أبوهالة) وقد عرفت عنهما ميولهما الإسلامية الواضحة (١٠٦) .

إن طبيعة هذه المدرسة وظروف وجودها يمكن أن يعطي فكرة أنشائية عن وجهة نظر السيد على بالنسبة للتعليم ، وموقفه من التربية والنهوض بالتعليم في السودان ، فإذا طرحنا الأمر في شكل تساؤلات ، مثل : لماذا لم يترك السيد على هذه المدرسة تستمر في وقت كانت البلاد أحوج فيه إلى كل جهد وطني مخلص يخدم التعليم بالنظر إلى واقع الاستثمار المعروف ؟ ولماذا لم يفكر السيد على في تعليم أبناء السودانيين إلا عند بلوغ ابنيه مرحلة الدراسة ؟ لقد

السيد على الميرغني

كان بإمكانه أن يفتح أكثر من مدرسة قبل هذا الوقت ، وأن يسهم في دفع حركة التعليم بماله وسلطانه وجهده ، في واقع الأمر إن الإجابة على هذه التساؤلات لن تكون في صالح السيد على أبدا ، لذا لقد بدا للكثيرين أن السيد على لم تكن لديه أهداف تعليمية واضحة بالنسبة للتعليم المدني .

لقد أراد السيد على الميرغني أن يهيئ ابنه محمد عثمان وأحمد لتحمل عبء القيادة في المستقبل لذلك اهتم بتعليمهما المبكر والأولي .

ودفع بابنه البكر إلى حلبة الصراع السياسي في أوائل شبابه ، وهذا التصرف أغضب ابن أخيه محمد عثمان الآخر وجعله ينسحب بعيدا ، أما ابنه أحمد فلقد وكل إليه شؤونه الاقتصادية وأعماله التجارية وبذلك يكون قد رسم لابنيه طريقا محددا .

وإضافة إلى اهتمام السيد على بتعليم ابنه تعليما منتظما ، كان يشير إلى كبار خلفائه بتوجيه أبنائهم إلى تلقى العلوم الحديثة .

لقد انصب اهتمام الطريقة الختمية منذ دخولها السودان على التعليم الديني التقليدي ، وهو النوع الوحيد من المعارف الذي كان سائدا آنئذ ، وقد أثر عن السيد الختم أنه أنشأ معهدا لتعليم النساء في سواكن ، وأسس في نفس المدينة ثلاثة مساجد لنشر العلوم الإسلامية هي مساجد الأسرار والأنوار والأبرار ، وظل الاتجاه عند الختمية نحو التعليم يمضي في نفس هذا الطريق دون إتاحة الفرصة للمتغيرات الجديدة أن تترك بصماتها على مساراتهم في توجيه التعليم ، وأمتد هذا الأمر حتى زمننا الحاضر هذا .

الهوامش :

- (١) طارق أحمد عثمان : طائفة الختمية وبورها الدينى والسياسى فى السودان فى الفترة من ١٨٨١-١٩٥٥ رسالة ماجستير مركز البحوث والدراسات الإفريقية (جامعة إفريقيا العالمية) ١٩٩٧ ص ١١٤
- (٢) نعوم شقير : جغرافية وتاريخ السودان الجزء ٤ (بيروت : دار الثقافة (د . ت) ص ٩٠٥
- (٣) المرجع نفسه : ص ٩١٣
- (٤) محمد إبراهيم أبوسليم (بروفيسور) : بحوث فى تاريخ السودان ط أولي (بيروت : دار الجيل ١٩٩٢) ص ١٦٠
- (٥) طارق أحمد عثمان : طائفة الختمية ص ١٥
- (٦) J. S.R, Duncan, The Sudan's Path to Independence, (London : 1957), P. 142
- (٧) أبوسليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٦١
- (٨) المرجع نفسه : نفس الصفحة
- (٩) الطريقة الختمية : نشرة تاريخية عن حياة الحسيب النسيب السيد على الميرغنى الذكري التاسعة والعشرين أبريل ١٩٩٧
- (١٠) أحمد بن إدريس محمد النصيح : الإبانة النورية فى شأن صاحب الطريقة الختمية (الخرطوم : المكتبة الإسلامية) (د . ت) ص ٥٩
- (١١) المرجع نفسه : صفحات ٥٩ إلى ٦٥
- (١٢) المرجع نفسه : ص ٦٦
- (١٣) المرجع نفسه : صفحات ٥٤ ، ٥٥
- (١٤) المرجع نفسه : صفحات ١٢٨ ، ١٢٩
- (١٥) أبوسليم : مقدمة الإبانة النورية فى شأن صاحب الطريقة الختمية لمؤلفه خليفة الخلفاء أحمد بن أحمد بن إدريس الرباطي ط أولي (بيروت دار الجيل ١٩٩١) ص ٢٢
- (١٦) الطريقة الختمية : نشرة تاريخية عن السيد على
- (١٧) أحمد بن إدريس النصيح : الإبانة ص ١١٩
- (١٨) عون الشريف قاسم (بروفيسر) : الإسلام والعربية فى السودان ، دراسات فى الحضارة واللغة ط أولي (بيروت ، دار الجيل ، الخرطوم ، دار المأمون ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م) ص ٣١٢
- (١٩) النصيح : الإبانة ص ١١٩
- (٢٠) أبوسليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٦٤

- (٢١) المرجع نفسه : نفس الصفحة
- (٢٢) محمد أحمد حامد محمد خير : الختمية العقيدة والتاريخ والمنهج (الخرطوم: دار المأمون ١٩٨٧)
- ص ٥٥
- (٢٣) أبوسليم : بحوث في تاريخ السودان ص ١٦٥
- (٢٤) J.S.R. Duncan, Op.cit.
- (٢٥) النصيح : الإبانة ص ١١٩
- (٢٦) الطريقة الختمية : نشرة تاريخية عن السيد على
- (٢٧) أبوسليم : بحوث في تاريخ ص ١٦٥
- (٢٨) النصيح : الإبانة صفحات ١١٩ ، ١٢٠
- (٢٩) أبوسليم : بحوث في تاريخ ص ١٦٥
- (٣٠) أحمد بن إدريس محمد النصيح : الإبانة ص ١٢٠
- (٣١) أبوسليم : بحوث في تاريخ ص ١٦٥
- (٣٢) أحمد محمد أحمد جلي (دكتور) : طائفة الختمية أصولها التاريخية وأهم تعاليمها ط أولي)
- بيروت: دار خضر (١٩٩٢) ص ٢٦
- (٣٣) محمد عمر بشير : تاريخ الحركة الوطنية ، في السودان ١٩٠٠ - ١٩٦٩ م (الخرطوم : الدار السودانية) (د . ت) ص ٢٨
- (٣٤) محمد حامد محمد خير : الختمية العقيدة ص ٥٧
- (٣٥) محمد فؤاد شكري (دكتور) : مصر والسودان تاريخ وحدة وادي النيل السياسية في القرن التاسع عشر ١٨٢٠ - ١٨٩٩ ط ثانية (دار المعارف مصر ١٩٥٨) ص ٥٦٨
- (٣٦) مكي شبكية (بروفيسر) : السودان عبر القرون (بيروت: دار الثقافة ١٩٦٧ ص ٤٨١
- (٣٧) خالد حسين الكد : الأفندية ومفهوم القومية في الثلاثين سنة التي أعقبت الفتح في السودان ١٨٩٨ - ١٩٢٨ م مجلة الدراسات السودانية يصدرها معهد الدراسات الإفريقية والآسيوية بجامعة الخرطوم المجلد الثاني عشر العدد الأول أبريل ١٩٩٢ ص ٦٦
- (٣٨) على صالح كزار (دكتور) : الطريقة الإدريسية في السودان ط أولي (بيروت : دار الجيل ١٩٩١)
- ص ٩٦
- (٣٩) يونان لبيب رزق (دكتور) : السودان في عهد الحكم الثنائي الأول ١٨٩٩ - ١٩٢٤ (جامعة الدول العربية - المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم - معهد البحوث والدراسات العربية)
- ١٩٧٦ (ص ١٣٩
- (٤٠) المرجع نفسه : نفس الصفحة
- (٤١) أبوسليم : (مسودة) الطائفية في السودان ص ٤٠ نقلا عن على صالح كزار (الطريقة

الإدريسية في السودان

- (٤٢) على صالح كزار : الطريقة الإدريسية ص ٩٧
- (٤٣) أبوسليم : الطائفة في السودان ص ٤٨ نقلا عن على صالح كزار (الطريقة الإدريسية)
- (٤٤) J.S. R. Duncan, Op.cit., P P. 142- 143
- (٤٥) أحمد جلي (دكتور) طائفة الختمية ص ٢٨
- (٤٦) Gabriel Warburg, The Sudan under Wingate Administration in the Anglo-Egyptian Sudan 1899-1916 London (1971) P. 99
- (٤٧) Ibid. /٤٧
- (٤٨) يونان لبيب رزق (دكتور) : السودان في عهد الحكم الثنائي مرجع سابق ص ٢٧٨ انظر ايضا
- A. B. Theobald, Ali Dinar last Sultan of Darfur, London (1965), PP. 140-142
- (٤٩) جعفر محمد علي بخيت (دكتور) : الإدارة البريطانية والحركة الوطنية في السودان ١٩١٩-١٩٣٩ ترجمة هنري رياض ط أولي (١٩٧٢) ص ٢٨
- (٥٠) المرجع نفسه: نفس الصفحة
- (٥١) المرجع نفسه : ص ٣٩
- (٥٢) المرجع نفسه : نفس الصفحة
- (٥٣) عبدالرحمن المهدي : جهاد في سبيل الاستقلال أشرف على إعداده الصادق المهدي (الخرطوم : المطبعة الحكومية) (بنون تاريخ) ص ٢١ ، ٢٢
- (٥٤) مكى شبكة : السودان عبر القرون مرجع سابق ص ٥٠٥
- (٥٥) يونان لبيب رزق (دكتور) : مرجع سابق ص ٣٦٠
- (٥٦) المرجع نفسه: ص ٢٥٥ ، ٢٥٦
- (٥٧) المرجع نفسه : ص ٤٣٣
- (٥٨) مكى شبكة : مرجع سابق
- (٥٩) يونان لبيب رزق : السودان في عهد مصدر سابق ص ٤٥٥
- (٦٠) Duncan , Op.cit., P., 143
- (٦١) Ibid .
- (٦٢) Ibid.,P. 144
- (٦٣) Ibid.
- (٦٤) Ibid .

- (٦٥) P. M. Holt , A Modern History of the Sudan from the Funj Sultanate to the Present Day, London : 1963 ,P. 147
- (٦٦) بشير محمد سعيد : خبايا وأسرار في السياسة السودانية ط أولي ١٩٩٣ الخرطوم ، دار النشر (ص ٥٤ .
- (٦٧) المرجع نفسه: صفحات ٧٥ ، ٧٦ .
- (٦٨) المرجع نفسه: صفحات ٥١ ، ٥٢ .
- (٦٩) Gabriel Warburg, Op.cit., P. 19
- (٧٠) بشير محمد سعيد : خبايا وأسرار مرجع سابق ص ١١٢
- (٧١) أحمد عبدالرحيم نصر (دكتور) : الإدارة البريطانية والتبشير الإسلامي والمسيحي - دراسة أولية - وزارة التربية والتوجيه الشؤون الدينية والأوقاف ١٩٧٩م صفحات ٩٩ - ١٠٣
- (٧٢) الأيام : العدد ٢٧٨ هـ السنة ١٦ بتاريخ الاثنين ٢٦/٢/١٩٦٨م ص ٤
- (٧٣) بشير محمد سعيد : خبايا وأسرار مرجع سابق ص ١٥٠
- (٧٤) محمد أحمد محبوب : الديمقراطية في الميزان ط ثالثة (الخرطوم دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) ص ١٩٠
- (٧٥) P. M. Holt, : Op.cit.. P. 148
- (٧٦) انظر : بيان السيد على الميرغني بتاريخ ٢٠ نوفمبر ١٩٦٥ ، وكان ضمن ماجاء في هذا البيان: (على أولى الأمر وجميع المصلحين أن يتكاتفوا لاتخاذ الخطوات الإيجابية لقيام الجمهورية الإسلامية التي تستند إلى التشريع الإسلامي وتقوم على تطبيق الشريعة السمحاء في أحكامها وأخلاقها وسلوكها وآدابها) .
- (٧٧) يحيى محمد عبدالقادر : شخصيات من السودان - أسرار وراء الرجال - ط ثانية (الخرطوم : المطبوعات العربية للتأليف والترجمة ١٩٨٧) ص ٣٩
- (٧٨) أحمد محمد أحمد جلي (دكتور) : طائفة الختمية مرجع سابق ص ٢٩ .
- (٧٩) يحيى محمد عبدالقادر : مرجع سابق ص ٣٤
- (٨٠) مقابلة مع د . أحمد الميرغني محاضر بجامعة أمدرمان الإسلامية كلية الطب - بمنزله بشمبات قرب كلية الزراعة جامعة الخرطوم.
- (٨١) المرجع نفسه
- (٨٢) المرجع نفسه
- (٨٣) أبو سليم : بحوث في تاريخ السودان مرجع سابق ص ١٧٥
- (٨٤) رواية د. أحمد الميرغني
- (٨٥) أبو سليم : مرجع سابق ص ١٧٦ ، ١٧٧

طارق أحمد عثمان

- (٨٦) رواية د. أحمد الميرغني
- (٨٧) أحمد سليمان : ومشينها خطى صفحات من تذكريات شيوخى اهتدى ج ٢ ط أولي (الخرطوم : دار الفكر للطباعة والنشر ١٩٨٦) صفحات ١٨٦ ، ١٨٧
- (٨٨) حسن نجيلة : ملامح من المجتمع السوداني (د . ت) ص ١٨٧
- (٨٩) يحيى محمد عبدالقادر : مرجع سابق ص ٤٢
- (٩٠) المرجع نفسه : ص ٣٨
- (٩١) يحيى محمد عبدالقادر : على هامش الأحداث فى السودان (الخرطوم : الدار السودانية للكتب (د . ت) ص ٩
- (٩٢) أبو الحسن على الحسنى النجوى : مذكرات سائح فى الشرق العربى ط أولى (مكتبة وهبة) ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م ص ١٩٨ ، ١٩٩
- (٩٣) يحيى محمد عبدالقادر : المرجع السابق ص ١٠
- (٩٤) المرجع نفسه : ص ١٠ ، ١١
- (٩٥) على صالح كزار (دكتور) : الطريقة الإدريسية مرجع سابق ص ١٠٤
- (٩٦) من السيد عوض الله حسين حمزة للسيد على الميرغني يشكره على مبلغ بعثه له خطاب بتاريخ ١٩٤٠/٨/٦ بحوزة الشيخ عبدالعزيز محمد الحسن إمام مسجد السيد على الميرغني بالخرطوم بحرى.
- (٩٧) خطاب من السيد على الميرغني الى الخليفة محمد الحاج سليمان متعلق بتوجيهات خاصة بإحدى الحضرات بتاريخ ٢١ محرم ١٣٣٨ هـ دار الوثائق القومية متنوعات ١٩٩/١٨/١.
- (٩٨) انظر : الطريقة الختمية الميرغنية - لائحة لجان الختمية ١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م ، الطبعة الثالثة ربيع الأول ١٤٠٣ هـ - يناير ١٩٨٣ م
- (٩٩) انظر : لائحة نظام مجتمعات الختمية الميرغنية ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٤ م (الاسكندرية : مطابع رمسيس) (د . ت) ص ٢ .
- (١٠٠) المرجع نفسه : ص ٣
- (١٠١) رواية الاستاذ / سيف اليزل محمد أحمد عضو هيئة الختمية للدعوة والإرشاد وأحد قيادات شباب الختمية.
- (١٠٢) نفس المصدر
- (١٠٣) طارق أحمد عثمان : مرجع سابق ص ٩٦
- (١٠٤) رواية السيد أحمد عبدالله عثمان موظف بالبنك الإسلامى السودانى
- (١٠٥) رواية السيد محمد عثمان حسين عمل فى جنوب السودان فى الفترة من ١٩٦٣ م إلى ١٩٧٩ م) وهو من مواليد ١٩٤٠ (وعمله كان فى المحاكم الشرعية .
- (١٠٦) رواية الاستاذ سيف اليزل محمد أحمد .

DIRASAT IFRIQIYYA

GENERRL SUPERVISOR

PROF. ABDAL- RAHIM ALI MUHAMMED

CHIEF EDITOR

DR. HASAN MAKKI MUHAMMED

EDITOR-IN-CHIEF

DR.ABDAL-RAHMAN AHMED UTHMAN

EDITING SECRETARY

USTAZ. YASSIN M. EL-HASAN EL-HABBOUB

EDITORIAL BOARD

USTAZ. WUDAA MUHAMMED AL-HASAN
USTAZ. HASAN SAYYID AHMED AL-NATIQ
USTAZ. TAG AL-SIR BASHIR
USTAZ. YOUSIF KHAMIS ABU-RAFAS
USTAZ. ABDUL-GALIL RIFFA

ADVISORY BOARD

PROF. YUSUF FADL HASAN
PROF. SAYYID HAMID HURAIZ
PROF. ABDALLA AL-TAYYIB
PROF. UTHMAN SAYYID AHMED
PROF. MUDDATHIR ABDAL-RAHIM
DR. AHMED KHALID BABEKIR
DR. ABDAL-LATIF MUHAMMED AL-BOUNI
DR. AL-AMIN ABU MANGA

Annual Subscription

Individuals \$ 20

Institutions \$ 30

Subscription Should be
addressed to International
University of Africa

DIRASAT IFRIQIYYA

**A RESEARCH JOURNAL PUBLISHED
TWICE ANNUALLY BY INTERNATIONAL
UNIVERSITY OF AFRICA CENTRE OF
RESEARCH AND AFRICAN STUDIES**

**VIEWS EXPRESSED IN ARTICLES PUBLISHED IN JOURNAL
ARE TOTALLY THE RESPONSIBILITY OF THEIR RESPECTIVE
AUTHORS AND DO NOT NECESSARILY REFLECT THE
OPINION OF THE JOURNAL OR OF THE UNIVERSITY**

**DESIGN AND LAYOUT BY :
WALEED IBRAHIM YOUSIF ALI DINAR**

AFRICA UNIVERSITY PRINTING PRESS